

淨土論

唐帝京弘法寺沙門釋迦才撰



目录

《净土论》序

净土论卷上

第一 定土体性（一、明体性；二、明三界摄不摄）

第二 定往生人（何位人得往生）

第三 定往生因（修何行业得生净土）

净土论卷中

第四 出道理（一、依何道理得生净土；二、问答分别释妨难）

第五 引圣教为证（谓引经论二教）

净土论卷下

第六 引现得往生人相貌（谓引道俗得往生人示诸学者）

第七 将西方兜率相对较量优劣（谓何处易生）

第八 明教兴时节（谓今正是忏悔念佛时也）

第九 教人欣厌劝进其心（谓令厌秽欣净）

制作信息

净土论

唐帝京弘法寺沙门释迦才撰

《净土论》序

唐帝京弘法寺释迦才撰

夫净土玄门，十方咸赞；弥陀宝界，凡圣同欣。然则二八弘规，盛乎西土；一九之教，陵迟东夏。余每披阅群典，详检圣言，此之一宗，窃为要路矣。其达之者，触之稽颖；未悟者，矚而踌躇。若不凭此栖神，终恐沈沦永夜。今者总阅群经，披诸异论，撮其机要，撰为一部，名《净土论》。然上古之先匠远法师、谢灵运等，虽以金期西境，终是独善一身，后之学者无所承习。近代有绰禅师撰《安乐集》一卷，虽广引众经，略申道理，其文义参杂，章品混淆，后之读之者亦踌躇未决。今乃搜捡群籍，备引道理，勒为九章，令文义区分，品目殊位，使览之者宛如掌中耳。所愿三福之教长弘，四誓之经永范；二八之观齐开，一九之生同归。庶令六道孜孜，长辞秽刹；四生扰扰，永处莲台。未及余辉，俱游净域矣。

稽首西方极乐界，阿弥陀佛两足尊。
巧立弘誓救群生，我愿往生头面礼。
端处莲华台王座，身放八万妙光明。
五眼遍视无余界，我愿往生头面礼。
五分圆明性常住，大悲应接寿无量。
以无缘慈摄众生，我愿往生头面礼。
宝界庄严含万色，皆从如意珠王生。
见闻尝嗅触灭罪，我愿往生头面礼。
水鸟林管发清歌，其音演说甚深法。
众生闻者获不退，我愿往生头面礼。
观音菩萨大慈悲，等视众生同一子。
宝手接引如慈母，我愿往生头面礼。

势至菩萨大自在，行坐倾动大千界。
化佛菩萨皆云集，我愿往生头面礼。
佛子众集量如海，犹如众星拱北辰。
等观三界救诸苦，我愿往生头面礼。
我今披阅佛大藏，总集句义为九章。
读者皆发菩提心，普愿往生安乐国。

净土论卷上

唐帝京弘法寺沙门释迦才撰

有滞俗公子问净土先生曰：盖闻佛教冲虚，语言路断；法门幽简，心行处灭。此则言语出自妄情，心行无非倒想。今乃欲寄西境，专赞弥陀，路断之语容非，处灭之言罕是。但情近滞，未达大方，请扣雷门，发斯蛰户。然域内非秽，净自是心。注想西方，晓所未晓。十方咸净，偏缺一隅。用此缠情，愿为开决。

先生曰：快哉，子之问也！非夫哲士，孰能示乎？然法门幽赜，诚如来旨。终惭不敏，试复论之。夫达人利见，寓目皆是；凡夫智浅，触途生滞。但圣教弘规，位阶八万，要而论之，无过理事。此之二门，其犹车有两轮，鸟有二翼，若阙其一，则不能冲虚远逝。如《起信论》有止观二门，止则缘理，观则缘事。如未达此二，则构虚生滞耳。而语断心灭者，理也；期西念佛者，事也。然三界唯心，域内非秽，若未阶十地，且将境净心。虽十方咸净，而境界普指，欲令专想往生，所以偏缺一隅矣。

第一 定土体性（一、明体性；二、明三界摄不摄）

问曰：其土之门，凡圣同践；弥陀宝界，十念可登。既许大小俱游，庶类齐往，未知土之体性、状类如何？

答曰：夫绮色眩目，巧言翳理。今欲令愚智同解，所以且消去浮辞，指陈而说也。

一、明体性者，自有三门：一、法身净土；二、报身净土；三、化身净土。

法身净土者，有其二义：一、出能住人体；二、出所住土体。能住人者，依《起信论》释如来藏，体具三大义：一者体大义，谓一切法真如平等，不增减故，此即是一味真如。此体何但非包含内外，亦乃贯通凡圣也。二者相大义，谓如来藏具足无漏性功德故，此即是恒沙万德差别义也。此即有情处有、无情处无也，故《涅槃经》云“非佛性者，谓墙壁瓦砾无情之物”也。三者用大义，谓能生世间出世间善因果故，此即是前相处用也。今既相用二大义为能住人体，论差别依一味而存故也。二、出所住土体者，即取前一味真如体大义为所住土体，谓与恒沙万德为依止故，此即人土同体，义分二也。

报身净土者，有其二种：一者实报土，二者事用土。实报土者，亦人土同体，谓始起万德为其土体，如《摄大乘论》十八圆净中云“大空无相等为门、三慧为路”也，及《维摩经》中“总持之园苑，无漏法林树”等也。若论能住人者，即总揽万德，成一佛人也。此人及土，一切下位乃至金刚心菩萨亦不得见，唯佛与佛自相见耳。言事用土者，此即人土别体，谓玻璃柯莲华藏世界等为所住土体，故《摄

大乘论》云“净土以莲华王为依止”也。大定大悲妙色相好等为能住人体，故《摄大乘论》云“应身以大定大悲为体”也。此人及土，初地已上菩萨随分得见，乃至十地，见皆不同，谓地即上下之别，见亦粗妙之异也。故《摄论》云：“若离应身，初地已上菩萨菩提资粮即不具足。”此或名报身，或名受用身，或名应身。酬还曰报，答理名应。为他餐味，称为受用，或名食身，与受用相似。

化身净土者，亦有二种：一者将三大僧祇利他行成，即是常随之化。此身及土，此界他方恒现不绝，或一劫，或百年，三十二相、八十随形好等，谓新新生世，数数涅槃也。二者无而忽有化，谓依此化身更起多化。如释迦如来即是常随化，更起分身，即是无而忽有化也。或现猿猴鹿马等形，不必唯现佛也。身既有二，土亦然也。如妙喜世界诸妙莲华，即是常随化净土；如《维摩经》中，如来足指案地，三千皆净，即是无而忽有化净土也。此两身二土，唯是地前菩萨、二乘、凡夫得见，故《摄大乘论》云，“若离化身，声闻瘦涩，及愿乐位初发心修行，皆不成就”也。

法身及土，即五眼中慧眼、法眼、佛眼得见；报化身土，即肉眼、天眼见也。

问曰：土既有三者，未知西方是何土也？

答曰：亦具三种。若入初地已去菩萨正体智见者，即是法身净土；若加行后得智见者，即是报身净土；若是地前菩萨、二乘、凡夫见者，即是化身净土也。如龙树等菩萨往生，具见法报化三种净土，由上得见下故。由此义故，诸经论中或判为报，或判为化，皆不失旨也。

问曰：已知西方具有三土，未知即今凡夫念佛愿生得何土也？

答曰：依于《摄论》，唯生化土，不见法报土也。就化土中，有其二种：一是胎生，二是化生。

胎生土者，复有二种：一、狐疑人，生极乐边城七宝宫殿中，五百岁不见佛，名之为胎，此是《无量寿经》说。二者、实有父母，名之为胎，如《鼓音声王陀罗尼经》说，此即阿弥陀佛亦有父母等，经云“城名清泰，十千由旬，于中充满刹利之种。父名月上转轮圣王，母名殊胜妙颜，子名月明，奉事弟子名无垢称，智慧弟子名揽光，神足弟子名主化，魔名无胜，提婆达多名寂”也。（此自别化一切众生，非今念佛往生者也。此即处一，见有异也。）

化生土者，依于经论，具有三种：一者纯是大乘土，二者纯是小乘土，三者大小乘杂土。纯大乘土者，此处众生纯学大乘，即生彼土，如九品生中上辈三品人是也。故《往生论》云，“大乘善根界，等无讥谦名，女人及根缺，二乘种不生”也。纯小乘土者，此处众生纯学小乘，即生彼土，如九品生中中辈二品生者是也。故《智度论》中云：“有妙净土，出过三界，诸阿罗汉当生其中。”大小乘杂土者，此处众生杂学大小乘，即生彼土，如九品生中中辈下生及下辈三品生者是也。如中品下生，经云“孝养父母，行世仁慈，遇善知识，为说四十八大愿”等。于此愿中，杂闻大小乘，至彼虽悟阿罗汉果，后乃回心向大乘也。下辈三人亦闻四十八大愿，或闻十二部经，或念阿弥陀佛，生到彼土，皆发菩提心也。粗论有此三土，若委曲分别者，众生起行既有千殊，往生见土亦有万别也。若作此解者，诸经论中或判为报，或判为化，皆无妨难也。但知诸佛修行，具感报化二土也。如《摄论》加行感化，正体感报，若报若化，皆欲成就众生。此则土不虚设，行不空修，但信佛语，依经专念，即得往生，亦不须图度报之与化也。

问曰：法身净土，理遍可知。报化二土，应有封疆。西方既具有报化土，据何文证？

答曰：报化二土，或有封疆，或无封疆。如报土中，实报土者，即无封疆，谓如来行圆八万，时满三僧祇，二教独备，五分明显，相穷海滂，好尽岳尘，三明既朗，二智双照，其犹龙吟云应，虎啸风随，宁得以殊宝饰，不可以封疆限。此土唯佛自矚其美，菩萨未之寓目也。事报土者，谓下擎金刚之柱，上莹琉璃之地，外围七宝栏楯，内盈八德清池，珠宝茂于翠林，宝网络于绮殿，既是身充万德，亦乃土盈众美。如此土者，即有封疆也。化土之中，据大悲愿力，等众生界，无所不遍，则无封疆；若据身为化众生，新新生世，数数涅槃，则有封疆也。

而西方是报土者，出《大乘同性经》。经云：“智通菩萨问佛世尊：‘何等是如来报身？’佛言：‘如汝现见我者，此是如来报身。复有清净刹中取正觉及当成正觉者，彼等一切皆是报身。’”释曰：净土中成佛，作判为报者，是受用身，非实报身也。若作化身，即是细化身也。经云“汝现见我者是报身”者，即秽土中亦见报也，即此经云“五浊中成佛，有正法、像法、末法，是应化身”也。经判秽土中成佛皆是化身，而复言“汝现见我者是报身”，既秽土中得见报身者，何故净土中不得见化身也？故知净秽二土皆具两身也。

言是化土者，出《观世音受记经》。经云：“善男子！阿弥陀佛寿命无量，百千亿劫，当有终极。佛涅槃后，正法住世，等佛寿命。善男子！阿弥陀佛正法灭后，过中夜分，明相出时，观世音菩萨于菩提树下成等正觉，号普光功德山王如来。其佛国土无有声闻、缘觉之名，其佛国土号众宝普集庄严。普光功德如来涅槃，正法灭后，大势至菩萨即于其国成佛，号善住宝王如来，国土光明、寿命乃至法住，

等无有异。”又出《鼓音声王陀罗尼经》，阿弥陀佛有父、母、子及舍利、目连、提婆达多等也。

二、明三界摄不摄者

问曰：报土淳净，妙绝三有，所化众生，已超分段。此土出乎三界，理亦易信。而化土虽净，其净未妙，所化众生，复在地前。此土为当在三界摄，为当不摄耶？

答曰：若就佛论，则妙绝三界；若从众生，具有二义，或摄不摄。初明摄者，若据凡夫及三果学人往生者，此即在三界摄，以此等众生未出三界故。

问曰：此义云何可知？

答曰：如《无量寿经》云，阿难白佛言：“世尊，彼土既无须弥山等，四天王、忉利天依何而住？”佛答曰：“依业力而住。”既有人，复有四天王等，当知即有欲界也。即此经复云：“告弥勒：‘汝见从地已上乃至净居天所有庄严事不？’”答曰：“已见也。”当知即有欲色二界，但不论无色界也。

问曰：何故不论无色界耶？

答曰：意欲赞叹净土妙色庄严，引物往生，所以不论也。而体则有也。

问曰：此身彼土同是欲界者，何故大圣劝人往生也？

答曰：虽欲界名同，义即别也。此处欲界，具有二义：一、有上心欲；二、有种子欲。由具二义，则有男女杂染，贪逐色声，乐住三有火宅中也。西方欲界者，唯有种子欲，无有上心欲。既无上心欲，

即无前等过失，亦无恶心及无记心，唯有善心也。故《摄论》十八圆净中云，“净土唯有乐受，无苦及舍受”也。如《大法鼓经》云：“苦受是不善，乐受是善，舍受是无记。”既唯有善心，则无起恶之地也。故《无量寿经》云：“弥陀国中，无毛发许造恶之地。”虽云欲界，岂得同乎？如欲界，色界亦尔也。

问曰：净土殊妙，物咸欣仰。既欲劝人往生，何故须判是三界摄耶？

答曰：此是经判，非关人也。又，若是三界摄者，未断三界惑众生即得生；若出三界者，凡夫学人，此则绝分也。不可将在三界中众生皆具足烦恼，令生三界外报土中也。由在三界，故往生则易；仍无上心欲，故毕竟不退。

问曰：既是三界摄者，此则应退，何名不退耶？

答曰：三界名通，非唯一种。如东方妙喜世界，有阎浮提、忉利天，有男有女，而名净土，岂出三界？既在三界、有女人，故亦是欲界，可与娑婆欲界同耶？彼名净土，此名秽刹也。今判但化净土，化界内众生者，并在三界中。若是报净土，化界外众生者，则出三界，由净土有三品优劣故耳。如东方妙喜世界是下净土，杂男女故；西方极乐世界是中净土，杂二乘故；上方众香世界是上净土，无二乘故。此三品净土并在欲界中，由在人天别住处故。妙喜世界有人天者，如《维摩经》云“从阎浮提至忉利天”也；极乐世界有人天者，如《无量寿经》云“佛告弥勒，汝见从地已上乃至五净居天所有庄严事不”也；众香世界有人天者，如《维摩经》云“令诸天入律行”也。此等既有人天别住处，当知则在欲界中也。若在色界，虽有天，则无人，由色界在上，人不能上故。若出三界外，则无人天别住处也。

如净土有三品，秽土亦有三品。如经说：“从此东方有一世界，名曰斯诃，土田唯有三角沙石，一年二雨，湿润不过五寸。其土众生唯食草子，树皮为衣，求生不得，求死不得。”此是中秽土也。“复有一世界，虎狼毒兽，乃至蛇蝎，悉能飞行，遇辄相食，不简善恶。”此是下秽土也。娑婆世界恒有诸佛出世，有发菩提心众生，地出粳粮，人有礼义，此则是上秽土也。净土虽有三品，但得生者悉皆不退；秽土亦有三品，但生之者普皆退也。

又，西方净土有四因缘，唯进不退：一、由长命，故不退，如经言，寿命无量阿僧祇劫故，直然三大僧祇修道，则得成佛，况复无量僧祇也？秽土由短命，故退也。二者、有诸佛菩萨为善知识，故不退，如经云“得与如是诸上善人俱会一处”故。秽土由多恶知识，故退也。三者、无有女人，六根境界并是进道缘，故不退，如《无量寿经》云，眼见色即发菩提心，乃至意缘法亦发菩提心也。秽土由有女人，六根境界普是退道缘，故退也。四者、唯有善心，故不退，如经云：“无毛发许造恶之地。”秽土由有恶心、无记心，故退也。

二、明不摄者

若是初地已上菩萨及罗汉、辟支无学人生者，此即不摄，由已断正使，出三界故也，如《大智度论》云，“有妙净土，出过三界，诸阿罗汉当生其中”也。论中既云罗汉，不论学人，故知学人生者在三界内也。

第二 定往生人（何位人得往生）

问曰：已知土体通于报化，未知何位人得往生？

答曰：今依经论，乃以佛意。但依经论修行者，不问凡圣男女，乃至十恶五逆，临命终时，正念现前，心不乱者，并得往生，唯除谤大乘者不得往生。此依《观经》。若依《无量寿经》，并除五逆人。

问曰：此之二经，俱是一佛所说，何故《大经》除二，《观经》除一也？

答曰：先制后开，是诸佛常法。《无量寿经》先说，以广说法藏比丘因缘及明往生事故也；《观经》后说，以但论往生事故也。

问曰：如《无量寿经》云：“众生生者，皆悉住于正定之聚。”又，《阿弥陀经》云：“舍利弗！极乐国土众生生者，皆是阿毗跋致。”据此二经，十解已上始得往生，何故言乃至十恶五逆并得往生？

答曰：正定、阿毗跋致，并云不退。不退言通，非局十解。今依经论，释有四种：一是念不退，谓在八地已上；二是行不退，谓在初地已上；三是位不退，谓在十解已上；四是处不退，谓西方净土也。故《无量寿经》云：“彼土无有邪定及不定聚名。”又，四十八大愿中云：“设我得佛，国中之人天不住正定聚、必至灭度者，不取正觉。”既不退之言位该四种，宁得举一不退以定馀三也？

问曰：夫论不退，须据行位，云何依处得不退耶？

答曰：行位不退，由内无烦恼；处所不退，由外无境界。各据一义，奚足怪乎？

问曰：前三不退，经论明证，此则可信。处所不退，既无文证，若为取信？

答曰：今引《毗婆沙论》为证。如彼论中出六种种性人：一是退，二是思，三是护，四是住，五是升进，六是不动。如退种性人，纵得罗汉，亦还起退，乃至起三界修道烦恼，由根性软弱故。此人虽体是退根，此人若在欲界人中，逢五退具即退；若生六欲天及色无色界中，无五退具即不退。由处所无退缘，故永不退也。

五退具者：一、长病；二、远行；三、诵经；四、营事；五、和诤。此之五种，唯人中有，天等中无。诵经等三，虽是善事，废入观，故退也。准此例彼，亦可同然。如一切凡夫虽复念佛，未至十解位，由在外凡，故体是退人。此人若在娑婆秽土中，由逢五退缘，故即退；若生西方，由无五退缘，故不退也。

五退缘者：一短命多病，二有女人及生染六尘，三是恶行人，谓恶知识，四是不善及无记心，五常不值佛也。净土中无此五退缘，故毕竟不退也。此引圣教证处所不退明矣。

又据二经，皆云往生者得不退，不云不退人得往生也。故《无量寿经》云：“生彼土者，皆悉住于正定之聚。所以者何？彼土无有邪定及不定聚名也。”小经亦云：“众生生者，皆是阿毗跋致。”不云阿毗跋致人得往生也。犹如此间具三受人，若生彼土，则无苦舍，唯有乐受也，由彼处所无二受故。

问曰：如《观经》云：“上品上生人，生致彼土，即悟无生法忍。”此乃是八地。当知下品生者，故在十解已上。若在十解已前，

非但近违圣教，亦乃位太悬殊。

答曰：不然。无生法忍亦有四种：一、缘教故得无生法忍，谓一切凡夫及十信位人读大乘经论，作无生解，即是闻慧。二、缘观得无生法忍，谓十解已上乃至十回向，谓作三无性观，解万法无生，即是思慧。三、证理得无生法忍，谓初地已上，由证遍满法界二空真如，即是修慧。四、约位得无生法忍，谓八地已上，由得真俗双行，即是无功用智，是修慧也。无生法忍既通此四，宁得执一，高判余者？

如远法师判上品上生，从四地至八地。若如《摄大乘论》，四地菩萨变易中因缘生死，西方是分段生死，云何令受变易，菩萨却受分段也？故《观世音受记经》云：“阿弥陀佛寿命无量，要般涅槃。”当知众生寿虽无量，而必有死，以《小阿弥陀经》云，众生亦名阿弥陀也。今依《观经》判九品生人，如古来大德远法师等，观果判人，位则太高；今据因判人，位即稍下。

如上品上生人发三种心，即得往生。其三种心者，一是至诚心，二者是深心，三是回向发愿心。此之三心，依《起信论》，判在十解初心。如《起信论》云，信成就发心，在十信终心也。发三种心，始入十解位中。三心者：一是直心，谓正念真如法故，即是《观经》中至诚心。至诚与直心，义同名异耳。如《维摩经》明净土道场二行之初，并有三心，同《观经》也。观诸经论，但明一切行，初必发此三心。当知此三心是万行之始，既是万行之初，故宁得生彼即悟无生到八地也。二是深心，《观经》亦名深心。三是大悲心，《观经》名回向发愿心。若无大悲，即不能发愿回向，此亦义同名异也。《起信论》三心既在十信终发，当知《观经》上品上生即在十解初心明矣。言至彼得无生法忍者，此是缘观得无生法忍也。若如远法师判四地菩萨是上品上生人者，宁得至彼，不经时节，即悟无生法忍也？四地至八地，由经半阿僧祇故。

上品中生者，在十信初心，经云“深信因果，不谤大乘”故。若未至十信，在邪定聚中，即不信因果及谤大乘也。又，信位有十心，初是信心也，言生到彼土经一小劫得无生法忍者，此是缘理得无生法忍也。由彼日月长故，经云“极乐世界一日一夜，如娑婆世界一劫”也。若如远法师判初地菩萨是者，云何经一小劫即至八地？初地至八地，一大僧祇也。

上品下生者，总是十信前一切趣善凡夫，但能归依三宝、受菩萨戒已去并是也。经云“亦信因果，不谤大乘，但发无上道心”也。谓发十信位初菩提心，得入不定位也。生到彼土，经三小劫，得至初地者，谓数取彼处劫，不取数此间劫也。如娑婆世界一劫，当安乐界一日一夜。既经三小劫，理则初地也。若如远法师判十解是者，云何经三小劫，即到初地？从十解至初地，是第一阿僧祇劫也。前之三品并是大乘人，其中辈三品多是小乘人也。

中品上生者，谓是小乘七方便中后四方便，谓煇、顶、忍、世第一法位中也，经云“受持五戒，乃至无诸过恶”也。此人由得四达分及未来禅，伏欲界惑，故不起破戒烦恼及恶业也，由破戒烦恼恶业在欲界中也。生到彼土即得罗汉者，一身获得四沙门果，即是现般人也。如远法师判是须陀洹等三果学人，小乘得果，虽无定时节，终判太高也。

中品中生者，在五停心观已去、前三方便中也。经云：“一日一夜持八戒斋，乃至一日一夜持具足戒，威仪无缺。”由此人在散心位中，未得定故，破戒烦恼无有对治，不能长时持戒，威仪无缺，极小须经一日一夜，后时纵犯小戒，亦得往生也。生到彼土经半劫，得阿罗汉。此亦是现般人，由彼寿命长故也。如远法师释是煇等四位中，此四中，此四位人得未来禅，伏欲界惑，云何持戒唯得一日一夜不犯？此亦太高也。

中品下生者，在小乘五停心观前、受五戒已去一切趣善凡夫。经云：“孝养父母，行世仁慈。”既未有入道观行，正可行世仁慈也。余如前判。如远法师判是五停心观，至总相念处，此三位人或得闻慧，或得思慧，或得修慧，云何但行世仁慈，孝养父母？此亦太高也。

若论下辈三品，总是一切起恶凡夫唯造十恶五逆，乃至用常住僧物，无有惭愧，纵令学他受戒，随受即破。此等临终，若遇善知识，极发菩提心，正念相续现前，即得往生；若不遇善知识，不能极发菩提心，定堕地狱也。故《观经》云，“此人应堕地狱，经历多劫，受苦无穷”也。然众生报尽之时，恶业怨家，众苦竞集，十念极难成就；若成就，定得往生净土也。又，善恶两道，峻如转掌，仰即得往生，覆即入地狱。于此时中，唯须善知识力也。若人破戒，心生惭愧，依大乘经忏悔，得灭罪相，专心念佛及作观行者，并在前二辈中生，不入下辈中论也。如远法师判，是常俗凡夫也。

问曰：净土之门，凡圣齐往，未知宗意正是何人？

答曰：观韦提希请及如来答意，唯言为未来世一切凡夫为烦恼贼之所害者说清净业处，劝人往生，不论菩萨。若论菩萨发心，愿生恶道，不愿生净土中也。如十解已上菩萨尚自留感受生，愿生恶道救苦众生，不愿生净土也。留惑文者，如《维摩经》云：“是有疾菩萨无所受而受诸受，未具佛法，亦不灭受而取证也。”此是菩萨留感受生文。又，《地持论》《摄大乘论》并有留感受生文。举要言之，三乘圣人及三乘七方便中人，乃至方便道前，若男若女，无根二根，至于龙鬼八部，但能发菩提心，专念阿弥陀佛，厌恶秽刹，欣乐净土，临命终时，正念现前者，皆得往生也。若勇猛精进，观行分明，临终最后，心不乱者，并得上生。乃至临终，最后十念相续，现在前者，得下品下生。此中菩萨往生自有三辈九品，二乘往生自有上中下，凡夫

往生自有上中下。各有九品，但经中不能委细分别大、小、凡夫，合论九品，实即有无量差别也。详四十八愿及观经论大旨，凡夫是正生人，圣人是兼生人，以凡夫堕恶道故，于秽土中不能修道发心也。唯凡夫中谤大乘人不得往生，以断善根故；二乘人中愚法学人不得往生，以不信有十方净土故；菩萨人中不发愿求生者不得往生，无爱乐心故。若二乘无学人，不问愚法不愚法，求与不求，皆得往生，以三界秽土中无受生处故也。《智度论》云：“有妙净土，出过三界，诸阿罗汉当生其中。”不论学人也。

第三 定往生因（修何行业得生净土）

问曰：已知凡圣皆得往生，未知此等人修何行业而得生乎？

答曰：今依经论，出二种因：一、初引经论，广明其因；二、削烦就约，略明其因。

初引经论者：如《无量寿经》云：“生彼国者，凡有三辈。”其上辈者，有三种因：一须发菩提心，二须出家，三须专念佛名，兼修余福，回向发愿，即得往生。观此经意，上品三生者唯是出家人也。其中辈生者，亦有三种因：一须发菩提心，二须专念佛名，三须受戒持斋，起塔造像，饮食众僧，烧香散花，灯幡供养。余如前说。此唯是俗人也，经云“虽不能舍家行作沙门”故也。其下辈者，亦有三种因：一须发菩提心，二须专念佛名，乃至十念，三须闻甚深义信乐不疑。（此通道俗，《无量寿经》意也。）

又如《无量清净平等觉经》云：“欲生无量清净平等宝国中，有其三辈。第一辈者，去妻子，断爱欲，作沙门，不与女人交通，行六波罗蜜，斋戒清净，至心不断，梦中见佛，则得往生也。其中辈者，持经受戒，布施饮食沙门，慈心不瞋，幡华供养，一日一夜不断绝者，往生其土。其下辈者，当断爱欲，慈心不瞋，斋戒清净，一心念佛，十日十夜不断绝，便得往生。（此是《无量清净平等觉经》，与《无量寿经》大同也。）

又如《阿弥陀鼓音声王经》云：“若有受持阿弥陀佛名号，坚固其心，忆念不忘，十日十夜，除舍散乱，精勤修集念佛三昧，知彼如来常住安乐世界，相续忆念，勿令断绝，受持读诵此《鼓音声王经》，十日十夜，六时专念，五体投地，敬礼彼佛，念念不绝，十日

之中，必见彼佛，唯除重障。”（此是《鼓音声王经》，此明现在未死时则得见佛也。）

又如《观经》说：一须三福清净业，二须十六观。此是《观经》中因，广不可具引，且总举尔也。

又如《小阿弥陀经》说：“若善男子、善女人，闻说阿弥陀佛，执持名号，若一日乃至七日，念阿弥陀佛，一心不乱，其人临命终时，阿弥陀佛与诸圣众现其人前。是人终时，心不颠倒，即得往生。”（此是《小阿弥陀经》七日念佛即得往生也。）

又如《大集经》说：“佛告贤护：‘云何名现前三昧？若有比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷持戒清净，独处空闲，随何方面，若闻西方阿弥陀佛，是人闻已，作如是念：如我所闻阿弥陀佛，今在西方为诸菩萨说法。是人依所闻故，系念思惟，观察不已，了了分明，终获见彼阿弥陀佛。譬如若男若女，于其梦中见种种事，所谓金银珍宝。是人梦中所见，或违或顺，或忧或喜。是人寤已，为他广说，追忆梦中，便生忧喜。如是，贤护！彼善男子、善女人想彼阿弥陀佛如是相好，如是威仪，如是大众，如是说法，系念思惟，或一日，或一夜，具足念故，是人必睹阿弥陀佛。若于昼时不能见者，于睡梦中，阿弥陀佛必当现也。’”（此是《大集贤护菩萨经》，此经中教人想佛，必得见也。）

又如《往生论》说：“修五念门，即得往生。何等五念？一者礼拜，二者赞叹，三者作愿，四者观察，五者回向。”（此是《往生论》中教人修行五念门即得往生，是天亲菩萨造也。）

又如《大乘起信论》说：“复次，众生初学是法，其心怯弱，惧畏信心难可成就，意欲退者，如来有胜方便摄护信心，谓以专心念佛因缘，随愿得往生他方佛土。如修多罗说，若人专念西方阿弥陀佛，

所作善根回向愿求生彼世界，即得往生。”（此是《起信论》，马鸣菩萨造此论，教人念佛发愿回向，即得往生也。）

又如《大乘十住毗婆娑》，龙树菩萨教人礼赞阿弥陀佛，即得往生。（此礼赞文第五引圣教门中具显，此略引三五，初门意也。）

问曰：如上所引经论，其文浩博，难以究寻。今请撮其机要，略明其因，令诸行者易修易学。

答曰：实然。如上所引经论，对机设教，难可究寻。今削烦就约，略出其因，自有二种：一是通因，二是别因。

通因者，如《无量寿经》中三辈生人皆须发菩提心，及《观经》中具修三福净业始得往生，此等并是通因。通因有二种：一、通感十方净土；二、通感三世净土。故《观经》云，“故此三种业，过去、未来、现在三世诸佛净业正因”也。

别因者，乃有无量，要唯有二：一是所求，二是能求。所求者复有二种：一须别举一方，标心有在，如别标西方极乐世界，求彼往生，即是器世间净也。二别念一佛，以为师范，求为弟子，亲承供养，即是众生世间净也。二、能求者正是其因，复有六种：一须别念阿弥陀佛名号，二须礼拜，三须赞叹，四须发愿，五须观察，六须回向。

念佛者，复有二种：一是心念，二是口念。心念者复有二种：一念佛色身，谓阿弥陀佛身有八万四千相、相有八万四千好、好有八万四千光明等；二念佛智身，谓阿弥陀佛有五分法身、大慈大悲、力无畏等也。二、口念者，若心无力，须将口来扶。将口引心，令不散乱。如经说：“若人念阿弥陀佛得百万遍已去，决定得生极乐世

界。” 绰禅师捡得此经，若能七日专心念佛，即得百万遍也。由此义故，经中多道七日念佛也。

二、礼拜者，须正面西方，想阿弥陀佛如对目前，严持香花，口称佛名，五体投地，再三扣头，愿生彼土。可诵取龙树菩萨《十二礼》，谓“稽首天人所恭敬，阿弥陀佛两足尊。在彼微妙安乐国，无量佛子众围绕”等，此是禅那三藏别译出也。

三、赞叹者，须别赞阿弥陀佛，或色或心，或依报或正报，或立或坐，直视西方，如对目前，一心赞叹，愿生净土。可诵取《大乘十住毗婆娑》中龙树菩萨偈颂及《往生论》中赞文也。

四、发愿者，须别发愿，求生极乐：或愿自身往生，或愿众生往生，或愿释迦遣送，或愿弥陀来迎，或愿常游净土，或愿永离胎形，或愿临终安隐，或愿正念现前。如是种种随心发愿，如《宝性论》偈曰，“依此诸功德，愿于命终时，得见弥陀佛，无边功德身。我及余信者，既见彼佛已，愿得离垢眼，证无上菩提”也。

五、观察者，须别标西方依正两报，种种观察。如《观经》十六观中，前七是依报，后九是正报。又如《往生论》，依报有十七种庄严事；正报中，佛有八种庄严事，菩萨有四种庄严事。于此等中一一观察，随得一观成就，定得往生也。

六、回向者，此中有二：一、将己功德回向与众生，同生净土；二、将己无始已来所有功德及一生已来所有功德，若多若少，若福若智，总愿回向，求生极乐也。

问曰：如上所明通别二因，难具造修。凡夫智浅力薄，恐心生绝分，今愿撮其枢要，梗概而说。

答曰：上明通别二因，备上根者。若就中下之人，要唯有五：

一、先须忏悔无始已来障道恶业，恐与净土作留难也，如《方等经》《佛名经》中所说也。

二、须发菩提心。若不发菩提心，直自避苦逐乐，恐不得往生也。菩提心者，略有三种：一、断一切恶心；二、修一切善心；三、化度一切众生心也。（此依《无量寿经》，三辈往生并云发菩提心也。）

三者、须专念阿弥陀佛名号。须别庄严一道场，烧香散花，幡灯具足，请一阿弥陀佛安道场内，像面向东，人面向西。或七日（《小阿弥陀经》中明七日），或十日（《鼓音声王经》《清净平等觉经》明十日），减省睡眠，除去散乱，唯除大小便利及与食时，一心专念。闷即立念，不须礼拜旋绕。但唯念佛七日满，出道场后，行往坐卧，闲时即念。常念佛名有三种益：一、由常念故，诸恶觉观毕竟不生，亦得消于业障；二者、由常念故，善根增长，亦得种于见佛因缘；三者、由常念故，熏习熟利，临命终时，正念现前也。

四者、须总相观察极乐世界如是地，如是池，如是楼阁，如是林树，阿弥陀佛如是花座，如是相好，如是徒众，如是说法也。（此是《大集贤护经》中教化众生。）如是总观，定得往生，由三界唯心故也。

五者、所作功德，若过去，若今生，并愿回向生安乐国。

若能具前五种行者，必得往生，幸勿疑也。如《法华经》云：“我今为汝保任此事，终不虚也。”余亦如是，誓能保任，终不虚也。

净土论卷上

净土论卷中

唐帝京弘法寺沙门释迦才撰

第四 出道理（一、依何道理得生净土；二、问答分别释妨难）

问曰：夫业行纷纭，凡夫莫识其绪；苦乐差别，二乘未达其源。在世则业分六趣，出世则道别三乘。据理则万法同规，就教则有了不了说。今西方净土者，乃是法藏弘誓所克，法王跨以据神。世界莹以千珍，圣主题之万相。此人及土，俱非下地窥游。经论虽说得往生，恐是别时意语，今依何道理判得往生？此则道俗金疑，愿闻厥旨也。

答曰：但圣教纶披，实难究览；业行萦结，谁可窥寻？今还捡之圣教，究以道理，使往生之路决如掌中（圣教者后说，道理者今论）。如《摄大乘论》云：“夫为证者，必须经论二教。”阿毗达磨以理为胜，修多罗以教为胜。教必有理，理必顺教。今且究理，后引其教。究理者，捡诸经藏，有隐显二说，谓了义经、不了义经。了义经者，毕竟不破。不了义经，至涅槃会上，并引未决破。唯净土一教，不入破限，当知即是了义经也。又，菩萨造论解释佛经，其不了义经即破，了义之经即赞。此土一教，于论中赞，无有破处，故知是了义经也。

问曰：如《摄大乘论》释作别时意，岂不是破耶？

答曰：彼论所明，有别时，有不别时。若唯空发愿，即是别时；若行愿兼修，非是别时。若天亲菩萨判作别时意者，何故《摄论》后文将造论功德回向众生，愿往生净土也？又何故更造《往生论》劝人往生也？复次，如《观经》教兴意者，缘韦提希生阿闍世五逆之子，因厌五浊，愿生极乐，佛遂为说三福净业、十六观门，劝众生往生，乃至十恶五逆，悉劝往生。既即净土请主，身居五浊，复生逆子，佛说皆得往生，即知现居五浊凡夫悉得往生，此理明矣。

问曰：韦提希是大菩萨，为化众生，现受女身，生于逆子，岂实是凡夫耶？

答曰：纵令实是菩萨现受女身化众生者，必须隐其实德，现同凡夫，摄化同类。如五百侍女，佛记得往生，并未未来一切女人及诸男子，悉是凡夫，并是所摄，亦得往生，如诸菩萨，或现地狱身，即引地狱众生也。如《方等经》中，婆薮仙人等或现畜生身，即引畜生众生；如《涅槃经》中，蜂王、鹅王、蚁王等或现作五逆，即引五逆众生，如阿闍世王、提婆达多等，此并能化者是假，所化者实也。韦提希既现在凡夫，身居五浊，当知即引五浊凡夫往生极乐也。故《观经》云，“佛告韦提希，‘汝是凡夫，未得天眼，不能远观。如来有异方便，令汝得见’”也。

复次，法藏比丘四十八大愿，初先为一切凡夫，后始兼为三乘圣人，故知净土宗意本为凡夫，兼为圣人也。复次，如十解已上菩萨，留感受生恶道，愿救苦众生，不生净土，以任自业力，更不堕恶道中故，即知凡夫由未免恶道故，须生净土中；十解已去，不畏生恶道，故不愿生净土也。故知净土兴意，本为凡夫，非为菩萨也。又，此净土一门，经经中说，论论中明，若是不了说者，何故佛及菩萨作此殷勤也？乃至十方诸佛各出广长舌相，证释迦所说及劝众生，此岂是不了说也？

复次，如上古已来大德名僧及俗中聪明儒士，并修净土行，谓庐山远法师、睿法师、刘遗民、谢灵运，乃至近世绰禅师，此等临终，并感得光台异相，圣众来迎，录在别传。此等大德智人既欣净土，后之学者但可逐他先匠，不须疑也。

又，前问云“土莹千珍，佛题万相，此之人土，俱非下地窥游”者，今答此义：若论实报人土，诚如所说；若是事净土及化净土，理则不然。若事土报身，则为上地所见；若迹身化土，则为地前窥游。

若俱非下地境界者，则圣无化生之能，生无入圣之分。俱具二义，即得往生：一、一切众生修行以为因缘；二、弥陀本愿为增上缘。二义若具，即得往生，故《起信论》云，“有诸佛法，有因有缘。因缘具足，乃得成办”也。以有如是等道理故，众生修行，并得往生也。

二、问答分别释妨难者

问曰：诸佛随宜说法，意趣难解，自非论释，幽旨难通。如《成实论》云：“由经论故，义则易解。”故无著菩萨玄览圣心，揣诸经旨，略开四意四依，如净土一门，判作别时意。乃今云众生修行，即得往生，是义云何？

答曰：如彼论说，自是别时；余经中说，非是别时。岂得将别时难不别时也？

问曰：云何论说则是别时，余经中说则非别时也？

答曰：彼论但据空发愿，不论修行者；余经中说，兼论修行。若佛经中说众生发愿则得往生者，并是别时意说，不得往生也。如《小弥陀经》云，“若有人已发愿，今发愿，当发愿，于彼国土，若已生，若今生，若当生”也。如此等经，总是别时意说，不得即生也。若如诸净土经，或明三福业、十六观门，或令发菩提心，七日念佛，或教发愿回向，十念往生。如此等经，并是往生，即非别时也。故彼论云，“由唯发愿，是别时意”也。既空发愿，理是别时也。

问曰：如《往生论》说：“女人及根缺，二乘种不生。”云何女人等三亦得往生？

答曰：实然，此等三种理不得生。若无三种，定得往生。何三种者？一、于此土中，或有男子，或有女人，种于女因，决定招女报者，此人纵修净土行，亦不得往生，以净土中无女人故。此是定业，

不可改动，即是业障也。根缺者，若人于此土中，定种盲聋等因，亦不得往生，以净土中人并有三十二大丈夫相故，此亦是业障也。二乘者，若是二乘学人及二乘方便道中人，种二乘定因，不信有大乘及十方净土者，亦不得往生，以此人是愚法二乘，不信有十方佛及净土，故不肯发愿回向也，此即是决定小乘障大乘也。彼论所明种者，定业种也。但无此三定种者，即得往生也。

问曰：若此土中，有三种定业即不得往生者，何故《观经》中云，受持五戒等即得往生，至彼闻说四谛，悟罗汉果等也？此岂不小乘定种？

答曰：此是不愚法人，信有十方诸佛及以净土，发愿回向，始得往生。若悟果竟，佛为说《法华经》，并回心向大也。此是《智度论》文也。若论二乘无学人，不问愚法不愚法，悉生净土中，以受变易生死，三界中无受生处故也。

问曰：众生恶业，其犹积山。此诸恶业障乎净土，非小善能除，何故《观经》云临命终十念即得往生？

答曰：心是业主牵生之本。临终之心犹如眼目，能导一切诸业。若临终心恶，能引一切恶业生恶道中；若临终心善，能引一切善业生善道中。譬如龙行，云则随之，心若西逝，业亦随之也。此是经论文也。

问曰：如《弥勒所问经》说十念中云：“非凡夫念，不杂结使念。”今此土众生，体是凡夫，结使未断，云何念佛而得往生？

答曰：若如彼经，无结使人始得往生者，唯佛一人得生，余皆不得，以十地后心菩萨犹有二种无明故。今解：彼经言凡夫念者，若不发菩提心，求出三界作佛，直尔念佛求生西方，独善一身，避苦逐乐

者，此是凡夫念，亦不得往生。故《无量寿经》三辈生人皆须发菩提心也。不杂结使念者，唯须一心相续，观佛相好。若口念佛，心缘五欲者，是杂结使念也。念佛是淳净心，与结使相违。若能如此，即与彼经相应。

第五 引圣教为证（谓引经论二教）

经引十二部：一、《无量寿经》；二、《观经》；三、《小弥陀经》；四、《鼓音声王经》；五、《称扬诸佛功德经》；六、《发觉净心经》；七、《大集经》；八、《十方往生经》；九、《药师经》；十、《般舟经》；十一、《大阿弥陀经》；十二、《无量清净觉经》。论引七部：一、《往生论》；二、《起信论》；三、《十住毗婆娑论》；四、一切经中弥陀偈；五、《宝性论》；六、龙树《十二礼》；七、《摄大乘论》也。

问曰：上出道理，已知愿行相扶得生净土非别时意，未知有何圣教为证？

答曰：今引经论二教为证。

经教者：

一、如《无量寿经》第一卷云：“设我得佛，国中有地狱、饿鬼、畜生者，不取正觉。设我得佛，国中人天乃至闻不善名者，不取正觉。设我得佛，国中人天寿终之后，复更堕三恶道者，不取正觉。设我得佛，国中人天不住正定聚、必至灭度者，不取正觉。设我得佛，国中人天寿命无能限量，除其本愿，修短自在，若不尔者，不取正觉。设我得佛，十方众生至心信乐，欲生我国，乃至十念，若不生者，不取正觉，唯除五逆，诽谤正法。设我得佛，十方众生发菩提心，修诸功德，至心发愿，欲生我国，临寿终时，假令不与大众围绕现其人前者，不取正觉。设我得佛，十方众生闻我名号，系念我国，殖诸德本，至心回向，欲生我国，不果遂者，不取正觉。设我得佛，十方无量不可思议诸佛世界众生之类，闻我名字，不得菩萨无生法

忍、诸深总持者，不取正觉。设我得佛，十方无量不可思议诸佛世界，其有女人闻我名字，欢喜信乐，发菩提心，厌恶女身，寿终之后，复为女像者，不取正觉。设我得佛，国中人天所受快乐不如漏尽比丘者，不取正觉。”

释曰：依此四十八大愿中文，一一愿中皆云十方人天乃至女人，都不论不退已去诸菩萨也；余愿为菩萨。当知前者是正，后者兼也。又如《无量寿经》第二卷云：“佛告阿难：‘其有众生生彼国者，皆悉住于正定之聚。所以者何？彼佛国中，无诸邪聚及不定聚名。十方恒沙诸佛如来皆共赞叹无量寿佛威神功德不可思议。诸有众生闻其名号，信心欢喜，乃至一念，至心回向，愿生彼国，即得往生，至不退转，唯除五逆，诽谤正法。’佛告阿难：‘十方世界诸天人民，其有至心愿生彼国，凡有三辈：其上辈者，舍家弃欲而成沙门，发菩提心，一向专念无量寿佛，修诸功德，愿生彼国。此等众生临终时，无量寿佛与诸大众现其人前，即随彼佛往生其国。便于七宝华中，自然化生，住不退转，福慧勇猛，神通自在。是故阿难！其有众生欲于今世见无量寿佛，应发无上菩提之心，修行功德，愿生彼国。’佛告阿难：‘其中辈者，十方世界诸天人民，其有至心愿生彼国，虽不能行作沙门，大修功德，当发无上菩提之心，一向专念无量寿佛，多少修善，奉持斋戒，起立塔像，饭食沙门，悬缯燃灯，散花烧香，以此回向，愿生彼国。其人临终，无量寿佛化现其身，光明相好具如真佛，及诸大众，现其人前，即随彼佛，往生其国，住不退转，功德智慧次如上辈者也。’佛告阿难：‘其下辈者，十方世界诸天人民，其有至心欲生彼国，假使不能作诸功德，当发无上菩提之心，一向专意，乃至十念，念无量寿佛，愿生其国。若闻妙法，欢喜信乐，不生疑惑，乃至一念，念于彼佛，以至诚心，愿生其国。此人临终，梦见彼佛，亦得往生，功德智慧次如中辈者也。’”

第二、如《观经》云：“尔时世尊告韦提希：‘汝今知不？阿弥陀去此不远，汝当系念谛观彼国净业成者。我今为汝广说众譬，亦令未来世一切凡夫欲修净业者，得生西方极乐国土。欲生彼国者，当修三福：一者孝养父母，奉事师长，慈心不杀，修十善业；二者受持三归，具足众戒，不犯威仪；三者发菩提心，深信因果，读诵大乘，劝进行者。如此三事，名为净业。’佛告韦提希：‘汝今知不？此三种业，过去、未来、现在三世诸佛净业正因。’佛告阿难及韦提希：‘下品下生者，或有众生作不善业，五逆十恶，具诸不善。如此愚人，以恶业故，应堕恶道，经历多劫，受苦无穷。如此愚人，临命终时，遇善知识种种安慰，为说妙法，教令念佛。彼人苦逼，不遑念佛。善友告言：汝若不能念者，应称无量寿佛。如是至心，令声不绝，具足十念，称南无佛。称佛名故，于念念中，除八十亿劫生死之罪。命终之后，见金莲华，犹如日轮，住其人前。如一念顷，即得往生极乐世界。于莲华中，满十二大劫，莲华方开。观世音、大势至大悲音声，为其广说诸法实相、除灭罪法。闻已欢喜，应时即发菩提之心。是名下品下生者。是名下辈生相，名第十六观。’”

释曰：依九品生因中，皆分前三福净业作九品因，亦不独一人具修三福净业也。

第三、《小弥陀经》云：“舍利弗！众生闻者，应当发愿，愿生彼国。所以者何？得与如是诸上善人俱会一处。舍利弗！不可以少善根福德因缘得生彼国。舍利弗！若有善男子、善女人闻说阿弥陀佛，执持名号，若一日，若二日，若三日，若四日，若五日，若六日，若七日，一心不乱，其人临命终时，弥陀佛与诸圣众现在其前。是人终时，心不颠倒，即得往生阿弥陀佛极乐国土。舍利弗！我见是利，故说此言。若有众生闻是说者，应当发愿，生彼国土。”

释曰：依此经，少善根是空发愿，广善根是七日念佛。若能七日念佛，满百万遍，即得往生也。

第四、《鼓音声王经》云：“如是我闻：一时佛在瞻波大城伽灵池，与大比丘众五百人俱。尔时世尊告诸比丘：‘今当为汝广说西方安乐世界，今现有佛，号阿弥陀。若有四众能正受持彼佛名号，以此功德，临欲终时，阿弥陀佛即与大众至此人所，令其得见。见已寻生庆悦，倍增功德。以是因缘，所生之处，永离胞胎秽欲之形，纯处鲜妙宝莲华中，自然化生，具大神通，光明赫奕。尔时十方恒沙诸佛皆共赞彼安乐世界所有佛法不可思议，神通现化种种方便不可思议。若能有信如是之事，当知是人不可思议，所得业报亦不可思议。阿弥陀如来应正遍知与声闻俱，其国号曰清泰。圣王所住，其城纵广十千由旬，中充满刹利之种。阿弥陀佛如来应正遍知，父名月上转轮圣王，其母名曰殊胜妙颜，子名月明，奉事弟子名无垢称，智慧弟子名曰揽光，神足弟子名曰大化，尔时魔王名曰无胜，有提婆达多名曰寂静。阿弥陀佛与大比丘众二万人俱。若有受持彼佛名号，坚固其心，忆念不忘，十日十夜，除舍散乱，精勤修集念佛三昧。知彼如来常恒住于安乐世界，忆念相续，勿令断绝。受持读诵此鼓音声王大陀罗尼，十日十夜，六时专念，五体投地，礼敬彼佛，坚固正念，悉除散乱。若能令心念念不绝，十日之中，必得见彼阿弥陀佛，并见十方世界如来及所住处，唯除重障钝根之人，于今少时所不能睹。一切诸善皆悉回向，愿得往生安乐世界。垂终之日，阿弥陀佛与诸大众现其人前，安慰称善，是人即得往生。’”

释曰：依此经，十日念佛即见阿弥陀佛，不论命终时也。

第五、《称扬诸佛功德经》云：“复次，舍利弗！西方去此十万亿佛刹，有世界名曰安乐。其国有佛，号阿弥陀如来、至真、等正觉、明行足、善逝、世间解、无上士、道法御、天人师，号曰众祐，

度人无量。若有得闻无量寿如来名者，一心信乐，受持讽念，当起广大无量欢喜，安立其意，全使真诚，十万亿信心念斯如来，其人当得无量之福，永当远离三涂之厄。命终之后，皆当往生彼佛刹土。命欲终时，一心信乐，念不忘舍，阿弥陀佛将诸比丘僧往其人前，魔终不能毁坏斯等正觉之心。所以者何？其佛世尊兴立大悲，誓度一切无量众生，亦复护持十方世界一切众生。其有得生安乐世界，当于其中具满如来正觉之慧。舍利弗！其佛世尊本求誓愿，其有求于第一之乘，于其世界具满如来诸佛之法，具正觉分；求声闻乘，于彼佛刹得阿罗汉。其有往生彼佛刹者，从其所愿，大小之乘，于彼悉满。其有最后闻阿弥陀如来名号，赞说之者，信不狐疑，当相敬心至意念之，如念父母，作如是意，斯等普当于彼佛国具满众愿。其有不信赞叹称扬阿弥陀佛名功德而谤毁者，五劫之中，当堕地狱，具受众苦。”

释曰：依此经，念佛如忆父母，始得往生也。

第六、《发觉净心经》云：“尔时弥勒菩萨白佛言：‘世尊，如来叹弥陀如来十种发心，于中随念发愿。若念当欲生彼，当即得生彼世界。何者？是十种发心于彼处生。’佛告弥勒言：‘彼等发心非小智者有，彼发心是大事者所有。欲生阿弥陀如来佛刹中者，一、当为一切众生发慈心，不生瞋恨，当生阿弥陀如来佛刹；二、为一切众生生慈悲故，当生彼处；三、离于杀生，受持正法，发此心故，当生于彼处；四、舍于身命，发心不著一切诸法故，当生于彼处；五、发甚深忍，行清净信，发此心故，当生彼处；六、不染名闻利养一切财宝，发此心故，当生彼处；七、为一切众生生贵敬，发心不忘故，当生彼处；八、不惊不怖，不受凡言语，发此心故，当生彼处；九、入菩提分种种善根，发此心故，当生彼处；十、能不离念佛，发此心故，当生彼处。远离诸相故，弥勒！此十种发心，若菩萨各发念一具足者，当生彼阿弥陀佛刹中。若不生，无有是处。’”

释曰：此非《观经》中十念。此之十念，现在时作；《观经》中十念，临命终时作也。

第七、如《大集经》云：“佛告贤护言：‘是中何等三昧能生如是诸功德？所谓思惟诸佛现前三昧，能生如是诸功德法。复次，贤护！云何名为菩萨思惟诸佛现前三昧也？贤护！若有比丘、比丘尼、优婆塞、优婆夷清净持戒，具足诸行，独处空闲，如是思惟，于一切处，随何方所，若闻西方阿弥陀如来、应供、等正觉，是人尔时如所闻已，即应作如是想念：如我所闻，彼阿弥陀如来、应供、等正觉今在西方，经途去此，过百千亿诸佛国土。彼有世界，名曰安乐。知是如来今现在彼，为诸菩萨周匝围绕，处大众中，说法教化。然而是人依闻佛故，系念思惟，观察不已，了了分明，终获见彼弥陀如来、应供、等正觉也。复次，贤护！譬如世间若男若女，于睡梦中，见种种事，所谓金银众宝、珍财仓库，或见朋友诸知识辈，或见觉时心不乐者。是人梦中所对境界，或违或顺，或忧或喜。有时语言欢喜极乐，有时惨感，尽意悲哀。是人寤已，思惟忆念，如梦所见，为他广宣，追念梦中，便生忧喜。如是，贤护！彼善男子、善女人端坐系念，专心想彼阿弥陀如来、应供、等正觉如是相好，如是威仪，如是大众，如是说法，如闻系念，一心相续，次第不乱。或经一日，或复一夜，如是或至七日七夜，如我所闻，具足念故，是人必睹阿弥陀如来、应供、等正觉。若于昼时不能见者，若于夜分或梦中，阿弥陀佛必当现。’”

释曰：依此经，唯须假想，七日念佛，即得现见，非命终时也。

第八、如《往生经》云：“普广菩萨摩訶萨又白佛言：‘世尊，十方佛刹净妙国土有差别不？’佛言：‘普广！无差别也。’普广又言：‘世尊，何故经中赞叹阿弥陀刹七宝诸树、宫殿楼阁，故愿生者皆悉随彼心中所欲，应念而至？’佛告普广菩萨摩訶萨：‘汝不解我

意。娑婆世界人多贪浊，信向者少，习邪者多，不信正法，不能专心，乱无志意。十方世界实无差别，令诸众生专心有在，是故赞叹彼国土耳。诸往生者，悉随彼愿，无不获果。’ ”

释曰：依此经，一向专想西方，即往生也。

第九、如《药师经》云：“佛言：‘若四辈弟子比丘、比丘尼、清信士、清信女，常修月六斋、年三长斋，或昼夜精勤，一心苦行，愿欲往生西方阿弥陀佛国者，忆念昼夜，若一日、二日、三日、四日、五日、六日、七日，或复中悔，闻我说是琉璃光佛本愿功德，尽其寿命，欲终之日，有八菩萨，文殊师利菩萨、观世音菩萨、大势至菩萨、宝檀华菩萨、无尽意菩萨、药王菩萨、药尚菩萨、弥勒菩萨，皆当飞往迎其精神，不经八难，生莲华中，自然音乐而相娱乐。’ ”

释曰：依此经，七日念佛，纵令生悔，闻药师佛名，还得生也。

第十、《般舟经》云：“佛告跋陀和：‘菩萨于此间国土，阿弥陀佛数数念。用是念故，见阿弥陀佛。见佛已从问：当持何等法，生阿弥陀佛国？尔时阿弥陀语是菩萨言：欲生我国者，常念我数数。常当专念佛名，所得功德，诸行之中最为殊胜。’ ”

释曰：依此经，亦得念佛往生也。

第十一、《大阿弥陀经》云：“当持斋戒，一心清净，昼夜常念。欲生阿弥陀佛国，十日十夜不断绝，我皆慈愍之，悉令往生阿弥陀佛国。殊使不能尔，自思惟熟校计，欲度脱身者，下当绝念去爱，勿念家事；莫与妇女同床，自端正身心，断于爱欲。一心斋戒，清净至意，念生阿弥陀佛国，一日一夜不断绝者，寿终皆往生其国，在七宝浴池莲华中化生。”

释曰：依此经，若能念佛持戒，不与女人同床，下乃至一日一夜，亦得生也。

第十二、如《无量清净觉经》云：“若善男子、善女人闻我说净土法门，心生悲喜，身毛为竖，如拔出者，当知此人过去宿命已作佛道也。若复有人闻开净土法门，都不生信者，当知此人始从三恶道来，殃咎未尽，为此无信向耳，我说此人未可得解脱也。”

释曰：依此经，闻说净土，生信乐者，普是过去供养佛来。由往昔因，现在乃至十念，悉得往生。

第二、引论有七部：

一、如《往生论》云：“若善男子、善女人修五念门行成就者，毕竟得生安乐国土，见彼阿弥陀佛。何等五念？一者礼拜，二者赞叹，三者作愿，四者观察，五者回向。（释曰：此是因门。）复有五种门渐次成就五种功德，应知。何者五门？一者近门，二者大会众门，三者宅门，四者屋门，五者园林游戏池门。此五种门，初四种门成就入功德，第五门成就出功德。入第一门者，以礼拜阿弥陀佛为生彼国故，得生安乐世界，是名入第一门。入第二门者，以赞叹阿弥陀佛，随顺名义，称如来名，依如来光明智相修行故，得入大会众数，是名入第二门。入第三门者，以一心专念，作愿生彼，修奢摩他寂静三昧行故，得入莲华藏世界，是名入第三门。入第四门者，以专念观察彼妙庄严，修毗婆舍那故，得到彼处，受用种种法味乐，是名入第四门。出第五门者，以大慈悲观察一切苦恼众生，示应化身，回入生死园烦恼林中，游戏神通，至教化地，以本愿力回向故，是名出第五门。菩萨入四种门，自利行成就，应知。菩萨出第五门，利益他回向行成就，应知。菩萨如是修五门行，自利利他，速成就阿耨多罗三藐三菩提故。”（释曰：此是果门也。）

二、如《起信论》云：“复次，众生初学是法，欲求正信，其心怯弱，以住于此娑婆世界，自畏不能常值诸佛，亲承供养，惧谓信心难可成就，意欲退者，当知如来有胜方便摄护信心，谓以专意念佛因缘，随愿得生他方佛土，常见于佛，永离恶道。如修多罗说，若人专念西方极乐世界阿弥陀佛，即得往生，常见佛故，终无有退。若观彼佛真如法身，常勤修习，毕竟得生，住正定故。”

释曰：依此论，此间修信心不成就者，教就西方修习，此岂是十解已去菩萨也。

三、如《十住毗婆娑论》中，龙树菩萨云：“弥陀世尊，行者应以此偈尊重赞叹佛故。”论云：“阿弥陀佛本愿如是，若人念我，称名自归，即入必定得阿耨多罗三藐三菩提，是故常应忆念。”以偈称赞：

无量光明慧，身如真金山，
我今身口意，合掌稽首礼。
金色妙光明，普流诸世界，
随物增其色，是故稽首礼。
若人命终时，得生彼国者，
即具无量德，是故我归命。
人能念是佛，无量力功德，
即时入必定，是故我常念。
彼国人命终，设应受诸苦，
不堕恶地狱，是故归命礼。
若人生彼国，终不堕恶趣，
及与阿修罗，我今归命礼。
人天身相同，犹如金山顶，
诸胜所归处，是故头面礼。

其有生彼国，具天眼耳通，
十方并无碍，稽首圣中尊。
其国诸众生，神变及身通，
亦具宿命智，是故归命礼。
生彼国土者，无我无我所，
不生彼此心，是故稽首礼。
超出三界狱，目如莲华叶，
声闻众无量，是故稽首礼。
彼国诸众生，其性皆柔和，
自然行十善，稽首众圣王。
从善生净明，无量无边所，
二足中第一，是故我归命。
若人愿作佛，心念阿弥陀，
应时为现身，是故我归命。
彼佛本愿力，十方诸菩萨，
来供养圣法，是故我稽首。
彼土诸菩萨，具足诸相好，
皆自庄严身，我今归命礼。
彼土大菩萨，日日于三时，
供养十方佛，是故稽首礼。
若人种善根，疑则华不开，
信心清净者，华开则见佛。
十方现在佛，以种种因缘，
叹彼佛功德，我今归命礼。
其土具严饰，殊彼诸天宫，
功德甚深厚，是故礼佛足。
佛足千辐轮，柔软莲华色，
见者皆欢喜，头面礼佛足。

眉间白毫光，犹如清净月，
增益面光色，头面礼佛足。
本求佛道时，行诸奇妙事，
如诸经所说，头面稽首礼。
彼佛所言说，破除诸罪根，
美言多所益，我今稽首礼。
以此美言说，救诸著乐病，
已度今犹度，是故稽首礼。
人天中最尊，诸天头面礼，
七宝冠摩尼，是故我归命。
一切贤圣众，及诸人天众，
我皆共归命，是故我亦礼。
乘彼八道船，能度难度海，
自度亦度彼，我礼自在者。
诸佛无量劫，赞扬其功德，
犹尚不能尽，归命清净人。
我今亦如是，称赞无量德，
以是福因缘，愿佛常念我。
我今于先世，福德若大小，
愿我于佛所，心常得清净。
以此福因缘，所获上妙德，
愿诸众生类，皆亦悉当得。

赞观音、势至二菩萨偈：

观音大势大名称，功德智慧俱无量。
具足慈悲救世间，遍游一切众生海。
如是胜人甚难遇，一心恭敬头面礼。
众生长寝无明闇，唯此大悲能觉之。

随缘皆现色身相，犹如慈父念一子。
唯愿慈悲救济我，一心恭敬照世灯。
南无观音大势至，恒入世间无暂息。
往生六道济群生，色身超绝如紫金。
威仪庠序世无比，宝瓶化佛天冠中。
一心恭敬巧方便，动摇无量三千界。
进止妙华恒承足，常以宝手接众生。
一心恭敬施无畏，无量无边无数劫。
广修愿力助弥陀，常处大众宣法言。
众生闻者得净眼，唯愿世世恒亲覲，
故我一心头面礼。

神通周遍十方国，普现一切众生前。
众生若能至心念，皆悉导令至安乐。
哀我世间慈悲父，故我一心头面礼。
安处出世莲华座，犹如须弥照大海。
调伏众生得无畏，一心恭敬人师子。
我已随顺修多罗，赞叹观音宝功德。
如是功德不可尽，譬如大海一毛滂。
假使十方诸如来。穷劫赞叹亦不尽。
如是无边无尽藏，故我一心头面礼。
已赞观音大势至，即赞十方诸菩萨。
愿此功德遍世间，回共众生彼国。

释曰：依此论，唯赞叹、礼拜即得往生。

四、如一切经中弥陀佛偈云：

唯念法比丘，乃从世饶王，
发愿喻诸佛，誓二十四章。

世世见诸佛， 姦数无有量。
不废宿命行， 功德遂具成。
世界名清静， 得佛号无量。
国界平夷然， 丰乐多上人。
宝树若干种， 罗列散相生。
本茎枝叶华， 种种各异香。
顺风日三动， 翕羿如华生。
随地如毛布， 杂厕上普平。
一切无诸山， 海水及诸原。
但有河水流， 音响如说经。
天人入水戏， 在意所欲望。
令齐水额眉， 意愿随念得。
佛寿十方沙， 光明普无边。
菩萨及弟子， 不可算称量。
若欲见彼佛， 莫疑亦莫望。
有疑在胎上， 可令五百年。
不疑生华坐， 叉手无量前。
愿欲遍十方， 须臾则旋还。
惟念彼菩萨， 姦劫作功德。
本行如此致， 得号增世尊。
佛兴难得值， 须臾会难闻。
讲说土难遇， 受觉人难得。
若后遭末世， 法欲衰微时，
当共建拥护， 行佛无欲法。
佛能说此要， 各当勤思行。
受此无量制， 世世稽首行。
释曰：一切经中有此礼文。

五、如《宝性论》云：

依此诸功德，愿于命终时，
得见弥陀佛，无边功德身。
我及余信者，既见彼佛已，
愿得离垢眼，证无上菩提。

六、如禅那崛多三藏别译龙树《赞礼阿弥陀佛文》有《十二礼》，至心归命礼西方阿弥陀佛：

稽首天人所恭敬，阿弥陀佛两足尊，
在彼微妙安乐国，无量佛子众围绕。
愿共诸众生，往生安乐国。

金色身净如山王，奢摩他行如象步，
两目净若青莲华，故我顶礼弥陀佛。
愿共诸众生，往生安乐国。

面善圆净如满月，威光犹如千日月，
声如天鼓俱翅罗，故我顶礼弥陀佛。
愿共诸众生，往生安乐国。

观音顶戴冠中住，种种妙相宝庄严，
能伏外道魔憍慢，故我顶礼弥陀佛。
愿共诸众生，往生安乐国。

无比无垢广清静，众德皎洁如虚空，
所作利益得自在，故我顶礼弥陀佛。
愿共诸众生，往生安乐国。

十方名闻菩萨众，无量诸魔常赞叹，
为诸众生愿力住，故我顶礼弥陀佛。
愿共诸众生，往生安乐国。

金底宝间池生华，善根所成妙高座，
于彼坐上如山王，故我顶礼弥陀佛。

愿共诸众生，往生安乐国

十方所来诸佛子，显现神通至安乐，
瞻仰尊颜常恭敬，故我顶礼弥陀佛。

愿共诸众生，往生安乐国。

诸有无常无我等，亦如水月电影露，
为众说法无名字，故我顶礼弥陀佛。

愿共诸众生，往生安乐国。

彼尊无量方便境，无有诸趣恶知识，
往生不退至菩提，故我顶礼弥陀佛。

愿共诸众生，往生安乐国。

彼尊佛刹无恶名，亦无女人恶道怖，
众人至心敬彼尊，故我顶礼弥陀佛。

愿共诸众生，往生安乐国。

我说彼尊功德事，众善无边如海水，
所得善根清净者，回施众生生彼国。

愿共诸众生，往生安乐国。

七、如《摄大乘论》云：

众宝界如觉德业，我说句义所生善。
因此愿悉见弥陀，由得净眼成正觉。

净土论卷中

净土论卷下

唐帝京弘法寺沙门释迦才撰

第六 引现得往生人相貌（谓引道俗得往生人示诸学者）

道俗得往生净土者略有二十人（比丘僧六人，比丘尼四人，优婆塞五人，优婆夷五人）。

问曰：上引经论二教证往生事，实为良验。但众生智浅，不达圣旨，未若引现得往生人相貌劝进其心，令即日取信，欣其闻进也。

答曰：其得往生人，依经论咸得光台异相者，其数无量，今略引四五，示诸学人，令见取信也。

比丘僧得往生者六人：

方启法师者，华阴人也。贞观九年，共玄果法师于蓝田县悟真寺一夏念阿弥陀佛，乃取一杨枝著观世音菩萨手中，誓云：“若我念佛得往生者，愿此杨枝七日不萎。”依誓遂即七日不萎也。此僧复为一切众生请云：“如《摄论》中判作别时意，《观经》中言即生，愿于梦中见阿弥陀佛，请决此疑。”即于其夜，唯在一处，三度作梦。初梦在一大池，西南有一高楼，此僧从楼而下，至池东北岸上，见一宝帐高二丈余，面东开门。此僧忽尔飞入帐中，半身得入，还出，下至帐西，有大殿宇，中见一大德告云：“但修净土行，并生此帐中也。”遂即睡寤。复更作梦，在池北岸，见观世音菩萨面向北方，垂脚而坐。此僧遂以手捧菩萨足，头上载之，见足下有千辐轮相，其菩萨身作阎浮檀金色也。忽然睡觉，更复作梦，于池南面，向西而立。自池已西，总皆是大水，满中莲华。忽见阿弥陀佛从西而来，至此僧前。此僧头面著地礼拜。礼拜讫，即于佛前胡跪合掌请云：“娑婆世界众生依经修行，得生世尊国不也？”佛即答云：“善男子！一切众

生但修净土行者，并生我国，勿生疑也。”又，此僧复于别夜梦见自身在娑婆世界，回头向西而望，见弥陀佛土平坦如镜，见娑婆世界唯是山川。东西而别，向南而望，见南坪川中有十五个宝帐向西而去。余者皆是七宝，唯中央一个是其白银帐，帐之下皆有音乐歌咏赞叹。此僧问云：“此是何帐？”帐下人答云：“此是并往生人也。”此僧欢喜，踊身在空中，飞向西去，少时还住也。又于别夜梦见在一佛堂中，正当佛前。有一僧名曰法藏，御一大车就佛堂内，迎令上车，载向西而去也。法藏者，即阿弥陀佛也。车者，四十八大愿也。又于别夜梦见自身坐百宝莲花王座，面向南方，垂脚而坐，成正觉也。又于别夜梦见释迦如来共文殊师利住此僧前，赞《法华经》也。又于别夜梦见有三大道直向西方，第一道上唯是僧尼，第二道上并是俗人，杂有男女，第三道上唯有一僧，皆向西而去，云皆是往生人也。此僧现在未死也。

沙门昙鸾法师者，并州汶水人也。魏末高齐之初犹在，神智高远，三国知闻，洞晓众经，独步人外。梁国天子萧王恒向北礼昙鸾菩萨。注解天亲菩萨《往生论》，裁成两卷。法师撰集《无量寿经》奉赞七言偈百九五行，并《问答》一卷，流行于世，劝道俗等决定往生，得见诸佛。恒请龙树菩萨，临终开悟，诚如所愿。此方报尽，半霄之内现圣僧像，忽来入室云：“我是龙树。”便为说曰：“已落之叶，不可更附枝也；未束之粟，不可仓中求也；白驹过隙，不可暂时留也。已去叵可及，未来未可追，现在今何在，白驹难可回。”法师妙达言旨，如是告终。即半夜内发遣使者，遍告诸村白衣弟子及寺内出家弟子，可三百余人，一时云集。法师沐浴著新净衣，手执香炉，正面西坐，教诫门徒，索西方业。日初出时，大众齐声念弥陀佛，便即寿终。寺西五里之外有比丘尼寺，并是门徒。明相出后，集堂食粥，举众皆闻空内有微妙音乐西来东去。中有智者告大众言：“法师和上一生教人修净土业，今此音声向东去者，必应多是迎法师来。”

食讫，相命覲法师去，庭前相待。未出寺庭之间，复闻音乐远在空中向西而去。尼僧等相与至彼，乃见无常。此依经论，定得生西方也。

随世灯法师者，住并州兴国寺。幼而出家，精进练行，道心弥固。讲《涅槃经》一部。道俗来者，若幼若长，乃至沙弥已上，终不许立参，即命令坐，与说妙法，口授来者阿弥陀佛名，劝共往生西方净土。又，一生行业，清净燃香，念诵福多，慈悲特甚，飞鸟鸠鸽等恒就掌食。去隋开皇十二年内，于本寺寿终，时举众闻有异香。上路之日，西方香云来迎，遍一聚落。墉下人闻，莫问老少男女已上，普送林所。既有此相，必得往生净土也。

隋世并州汉王内道场主洪法师者，去仁寿四年内人。童子出家，一生精进，手不捉钱，供养三宝，摄化有缘，亦偏注心作见佛业，期见弥陀。临欲终时，心眼明净，乃见兜率上天天男天女来迎，遂近法师，执捉袈裟，称欲上天。法师责曰：“我不期彼处。”不肯从去。在傍徒众念弥陀佛，倏忽之间即见西方净土化佛菩萨来迎。还告大众：“所期净土境界菩萨，今已至来。”于即寿终。

僧衍法师者，并州汶水人也。少而出家，勤心听学。讲《涅槃》《摄论》《十地》《地持》四部经论，普皆精熟。春秋九十六，去贞观十六年亡。五六年间，专念阿弥陀佛。初回心后，一日一夜礼弥陀佛，限五百拜。于后渐加，将终时，日夜千拜。念阿弥陀佛名，日夜七八万遍，未曾懈堕。临终之日，告弟子曰：“阿弥陀佛来授我衣香，观世音菩萨、大势至菩萨等圣众遍满虚空。自此已西，纯是净土。”于即寿终。法师已前全不存向；九十已上逢绰法师讲《无量寿观经》，闻已方始回心。四五年间，临终境界略如前说。

沙门道绰法师者，亦是并州晋阳人也，乃是前高德大鸾法师三世已下悬孙弟子。讲《涅槃经》一部。每常赞叹鸾法师智德高远，自云相去千里悬殊，尚舍讲说，修净土业，已见往生，况我小子所知所

解，何足为多，将此为德？从大业五年已来，即舍讲说，修净土行，一向专念阿弥陀佛，礼拜供养，相续无间。贞观已来，为开悟有缘，时时敷演《无量寿观经》一卷。示诲并土晋阳、太原、汶水三县道俗，七岁已上并解念弥陀佛。上精进者，用小豆为数，念弥陀佛得八十石或九十石；中精进者，念五十石；下精进者，念二十石。教诸有缘，各不向西方涕唾便利，不背西方坐卧。撰《安乐集》两卷，见行于世。去贞观十九年岁次乙巳四月二十四日，悉与道俗取别。三县内门徒就别，前后不断，难可记数。至二十七日，于玄忠寺寿终。时有白云从西方来，变为三道白光，于自房中彻照通过，终讫乃灭。后烧坟陵时，复有五色光三道于空中现，映绕日轮，绕讫乃止。复有紫云三度于陵上现。遗终弟子同见斯瑞。若准经断，并是诸佛慈善根力能令众生见如此事。又准《华严经》偈说：“又放光明名见佛，此光觉悟命终者。念佛三昧必见佛，命终之后生佛前。”

比丘尼得往生者四人：

尼法盛，本姓聂，清河人也。以元嘉十年于建福寺出家，道德隆盛。常愿生安养，谓同学昙敬、昙爱曰：“吾立身行道，志在西方。”十六年九月二十七日，塔下礼佛，因即遇疾，稍就绵笃。其月晦夕，初宵假寐，见如来乘虚而下，与二大士共论义。俄与大众腾芳蹈藹，临省盛疾，光明显烛，一寺咸见，佥来问盛：“此何光色？”盛具说之。言讫寻绝，年七十二。豫章太守吴郡张辨，素所尊敬，为之传述。

吴县南寺尼，《法胜传》云：法胜出家住寺之后，乃往京师进修禅律，该通定慧，探索幽隐，训诱眷属，不肃而成。于禅寂中，念佛为业，终时蒙佛放光来照而卒。

广陵中寺尼，《光静传》云：光静姓胡，吴兴人也。幼而出家，少有高行，恒习禅慧，不食甘肥，从学禅者一百余人。恒以念佛清静

为业，临终盛得殊香异相遍满空迎而卒。

尼大明月者，介州平遥人也。少出家，住度脱寺。年将六十，去贞观初，逢玄忠寺绰师讲《无量寿经》，教念佛业。彼尼凡念佛时，先著净衣，口含沈水香，殊烧香净室念诵。三四年间，相续不断。终时起居无减，举众皆睹光明。于光明内，闻有沉水香气来迎，于即寿终。妹少明月，时亦同姊念佛为业，无常时亦感胜相（云云）。难记道俗，闻者皆同念佛。

优婆塞得往生者五人：

阿昙远者，庐江人也。奉佛精进，持菩萨戒。年十八九，宋元嘉年便归心净土，庶祈感应。请僧数人，师主名僧含。远恒问忏悔业，恐有罪缘，终无感彻。僧含每奖励，劝以莫怠。至十年二月十六日夜诵经竟，众僧已眠，四更中忽自唱言：“歌颂歌颂。”僧含惊而问之，远曰：“见佛身黄金色，形状大小如形像。金光周身，幡花翼从，充满虚空，自西而来，呼其速去。”昙远常苦羸喘，急有气息。此夕壮厉，悦乐动容，便起请僧。含布香手中，并取华遥以散佛。母谓远曰：“汝今若去，不念吾耶？”远无所言，俄而顿卧。家既信宿闻此灵异，既皆欣肃，不堪悲惧。远至五更忽然而终，宅中芬馨数日乃歇。

魏世子者，梁郡人也。《宣祥记》说父子三人往生，奉法精进，儿子遵修，唯妇迷闷，不信佛教。宋元嘉初，女年十四病死，七日而苏，云可安施高座并《无量寿经》。世子即为具设经座。女先虽斋戒礼拜，而未曾看经。即升座，转读章句，声清利。下启父言：“儿死往生无量寿国，见父兄及儿三人，池中已有芙蓉大花，后当化生其中。唯母独无，不胜忍，故归启报。”语竟复绝。母于是乃敬信佛法。

张元祥者，雍州万年县人也。禀性纯直，持戒，恒诵《无量寿观经》，念弥陀佛为业。去隋开皇二十年五月遇患，至六月三日辰时索斋，云吾将去。急与供给。食竟，索香火正念，于即寿终。亡后停过两宿，乃至送到林所，俨然与生平颜色不异。众人莫不叹善，善力使然也。

次有并州汾阳县老翁，传者不显姓名。去贞观五年内，闻说往生净土功德，遂即赍粮食，依法忍山寺，随僧借一房居，昼夜专念阿弥陀佛，眼不识睡。三五年间，修念佛业。临命终时，遣使徒众唤女得儿来共看。报徒众云：“比来日日西方有无量师僧从西而来，并向东去，似赴斋僧。”又告儿言：“明日有光来照我，勿生怪异。”明日至时，果如所言，有光来照，周遍屋内。老翁向西，似欲登物，于即命终。

闻有一人，不识姓名，其性粗险；又不信因果，常以杀猎为业。遇疾，临终备见地狱苦具及所杀众生并来债命。其人悔云：“我平生不信师僧语，今日所见，果如经说。”遂告家中人曰：“汝等救我。”妇儿等报云：“若为相救？”其人告曰：“汝若不能救我者，急遣一人就寺请一师来救我也。”即依其言，请得一僧。其人见僧，悲泣而言：“愿师慈悲，急救弟子。”僧报云：“檀越平生不信三宝，今日垂终，卒救难得也。”其人云：“实尔。师读佛经，如弟子罪人，垂终之时，有救法不？”僧答云：“《观经》有文。”其人忽然踊跃欢喜云：“佛言有地狱，如言即有者；佛言得往生，弟子定得往生也。”即告家人曰：“可持香火来。”家人燃火香炉授与。其人语曰：“我今少时即入地狱，在炉镬中，何用香炉？可将火来著我手中。”遂左手燃火，右手握香，面向西方，至心念佛。未十念，即告众云：“佛从西来，大有徒众，并放光明，授我华坐。”言毕即卒。（此是十念往生。）

优婆夷得往生者五人：

县尉温静文妇者，不知何姓，并州晋阳人也。早患半身不随，恒卧床枕。夫告妇言：“终日卧地，何不念佛？”妇谓夫曰：“念何佛耶？”夫曰：“念弥陀佛。”二年之中，口恒念佛。忽尔罪障消除，现见弥陀佛国，庆谢夫言：“长病多时，甚相恼乱，今蒙教念阿弥陀佛，后日即去，请告父母兄弟，设一斋取别。”夫曰：“岂有凡夫得见佛国？非是风邪狂见不？”妇曰：“决然非是风也。”遂告父母眷属。设斋时到，令于凡僧之上铺五领氎，拟圣众坐。至时，遥见圣众在空不下。即言嫌僧杂秽，不肯同坐。遂遣将氎于平头屋上，铺设令坐。又将食就献。总僧食竟，催合家集，说法示诲：“我今陪从圣后，往生西方，志愿耶娘眷属等悉皆念佛，于后生来西方净土，不可思议。”正面向西，合众念佛，即便寿终。如此之流，实不可攀及。

又，隋大业内，并州汶水县絢山有村，村有老翁老婆两人，更无男女。家人三五口，恒有兼年粮食以自存养，识达苦空。每月二十九日，请山僧二人一宿行道。合村六十许家，并来随喜听法受戒。月尽日设斋，寻常如此。凡造斋时者，老母洁净，自手营作。老父谓老婆曰：“身力劣弱，但用口教，何假手为？”母对父曰：“恐朝夕亡，不能更作，若用口教，但是他福。”凡所营斋，必恒自作，二三年间，相续不断。所修功德，念诵业行，回向净土。临终之日，村人普共同者，初夜以去。忽有光入屋，灯火不现，犹如白日，齐声念佛。寻后即见众多菩萨捧一宝盖，庄严微妙，遍覆中庭。婆即舍寿，有此胜相。

又，大唐贞观已来，不记年月，洛州永安县东八里有村，名曰般龙村。内有盲老母，姓梁。因师劝念阿弥陀佛，其老母宿有善根，一教以后，相续念佛。三年之后，双眼得开。既得眼已，倍加诵念。更满四年，阎浮报尽。舍命之时，合村共见诸佛菩萨幢幡宝盖下来迎

之，便即寿终。合村敬仰，将用非凡，遂不许令葬，于村西共为起塔。塔今现在路旁，塔前村人往来，莫不致敬。合村大小皆称诵佛。

妇女裴婆者，并州晋阳人也。去贞观己来，逢师教用小豆为数，念弥陀佛得十三石小豆。报尽自知生处，遍辞道俗，告称大别。后日斋时，语家内人：“取火烧香，阿弥陀佛将二莲花台来至，与吾一个花台。”语讫，即便寿终。

妇女姚婆者，雍州醴泉县人也，蒙师教念阿弥陀佛为业。去贞观二十二年七月二十日无常时，阿弥陀佛与观世音、大势至、无量菩萨来迎。为不得与本善知识范婆取别，请佛暂时相待，佛便许之。须臾范婆到来，向范婆说已，取别而卒。

第七 将西方兜率相对较量优劣（谓何处易生）

问曰：兜率天宫，弥陀净土，此之二处，俱是佛所赞经，未知此二，何优何劣？

答曰：此之二处，各有三义，未知问何？三义者：一是化主，谓佛；二是处所，谓世界；三是所化众生，谓往生者。若于化主，乃齐是法王，俱称善逝，身充万德，土盈众美，俱为化众生。或居秽土，则丘墟满野；或处净刹，则奇宝盈邦。如欲校其佛德，则无优劣也。

若论其处，则互有优劣。且如兜率天宫则构空而立，极乐世界则就地而安，此则空实异居，人天趣别。若据此土一往论，则天优人劣也。

若论其净秽者，兜率虽是天宫，由有女人，故名之为秽；极乐虽是地界，由无女人，故号之为净。然此之净秽有十种异：一、有女人无女人异：兜率男女杂居，极乐唯男无女。二、有欲无欲异：兜率有上心欲，染著境界；极乐无上心欲，故常发菩提心。三、退不退异：兜率处所是退，极乐处所是不退。四者、寿命异：兜率寿命四千岁，仍有中天；极乐寿命无量阿僧祇劫，无中天寿命者。五、三性心异：兜率则有三性心间起，故恶心堕地狱；极乐唯有善心生，故永离恶道。六、三受心异：兜率三受互起，极乐但有乐受。七、六尘境界异：兜率六尘令人放逸，极乐六尘令人发菩提心。八、受生异：兜率受生，男在父膝上，女在母膝上；极乐受生，七宝池内莲花中生。九、说法异：兜率唯佛菩萨说法，极乐水鸟树木皆能说法。十、得果异：兜率生者，或得圣果，或不得；极乐生者，定得无上菩提。若就此义，西方大优，兜率极劣也。

若论往生之人，往西方者易，上兜率者难。此之难易亦有七种差别：一、处别：极乐是人，兜率是天，此则天难人易。二、因别：极乐但持五戒亦得往生，兜率具修十善方得上生。三、行别：极乐乃至十念成就即得往生（出《观经》）；兜率具施戒修三种始得上生（出《弥勒经》）。四、自力他力别：极乐凭阿弥陀佛四十八大愿他力往生；兜率无愿可凭，唯自力上生。五、有善知识无善知识别：极乐有观世音、大势至常来此土劝进往生，临命终时，擎金刚台来迎行者，种种赞叹，劝进其心，即得往生；兜率无此二菩萨故，但自进上生。六、经论劝生处多少别：极乐说处，经经中赞，论论中劝；兜率说处，何但经赞处稀，亦论劝处少。七、观古来大德趣向者多少别：极乐上古已来大智名僧趣向者多，兜率上古已来大德愿乐者少。由此义故，往生西方则易，上生兜率稍难也。

第八 明教兴时节（谓今正是忏悔念佛时也）

问曰：佛道冲虚，要由慧克；涅槃幽简，必藉定生。此则定慧为万行之基，万行是大道之本。今乃专崇念佛，注想西方，于此踌躇，愿为解释。

答曰：佛教纶披，端绪匪一；众生不等，根性万差。何但法逐人分，则教有浅深之异；亦乃人随时别，则根有利钝之殊。是以教开八万四千，时分五种差别。若作此说，行者修道，要须观时。若时教符契，则佛道易证；若时教乖错，则菩萨叵证。故《正法念经》云：

“行者一心求道时，常当观察时方便。若不得时无方便，是名为失不名利。”五时者，如《大集月藏分》云：“佛灭度后第一五百年，我诸弟子学慧得坚固，兼修余行；第二五百年，学定得坚固，兼修余行；第三五百年，学多闻读诵得坚固，兼修余行；第四五百年，造立塔寺、修福忏悔得坚固，兼修余行；第五五百年，白法隐滞，多有诤讼，微有善法得坚固也。”若据此经，今是第四五百年余，既无定慧之分，唯须修福忏悔。

修福忏悔最为要者，观诸经论，礼佛、念佛、观佛相好，此最为胜也。故《观经》云：“若能至心念阿弥陀佛，一一念中，灭八十亿劫生死重罪。”今既约时约根，行者无定慧分者，唯须专念阿弥陀佛，求生净土，此为要路也。若自知有定慧分者，则于此方修道，求无上菩提；若自知无定慧分者，则须修净土行，就净土中求无上菩提。故《智度论》云：“行者求阿毗跋致有二种道：一者难行道，二者易行道。如水陆两路，此方修道则难，犹如陆路；生净土修道则易，犹如水路也。”

又，佛度众生，自有四种。如《正法念经》说：“一以说法度众生，二以光明相好度众生，三以神通道力度众生，四以名号度众生。”此四之中，相好、名号，正当今时观察阿弥陀佛相好及称佛名号也。如《无量寿经》说：“为未来众生受五苦、五痛、五烧故，欲令众生修净土行。”又如《观经》说：“我为未来一切凡夫为烦恼贼之所恼者说净土行。”如《小弥陀经》说：“为五浊众生说净土行。”《清净觉经》《鼓音声王经》《大集经》皆作此说。据此等经，皆为未来，故知今时正是念佛修净土行时也。若生净土，何但永离恶道，亦疾得无上菩提。（此是经论大意。）

第九 教人欣厌劝进其心（谓令厌秽欣净）

问曰：今既是第四五百年，众生无定慧分，唯忏悔念佛得坚固者，云何教人欣厌，劝进其心，普令一切众生悉厌恶娑婆，得往生净土？

答曰：今引经论及道理教其欣厌。若众生受佛劝者，于娑婆世界极厌，于极乐世界生欣，故能发菩提心，专念阿弥陀佛者，普得往生净土。若众生于此法门不生信乐，难教难悟、难济难脱者，则不可救也。故《无量清净觉经》云：“若善男子、善女人闻说净土法门，心生悲喜，身毛为竖，如拔出者，当知此人此过去宿命已作佛道来也。若人闻开净土法门，都不生信乐者，当知此人始从三恶道来，殃咎未尽，我说此人未可得解脱也。”

今依《涅槃经》等劝进后学。智者于静夜中结加趺坐，应自思惟：我今此身危脆如泡，念念不停，复居在火宅不安隐处，宁得安然，不自觉察，不惊不惧，都无怖心？又复思惟：我今此身在何位地？身口意业恒作何事？无常忽至生何道中？无始恶业争受生处，朝暮即是地狱中人，得几时安隐在床上眠？过去无量无边诸佛菩萨出现于世，度脱众生，我何处去来，不蒙佛化？都由我无始已来，不敬三宝，不近善人，不用善知识语，常在三恶道中，恒与诸佛不相值遇。十方净土无苦无恼，我何为不生，常在此秽土多苦恼处？我今此身难得易失，如《涅槃》说：“人身难得如爪上土，三恶道身如大地土。”无始已来受身，劫不可数。于一劫中，身不可数。于一身，造业如尘，业不可数。一一恶业感报，报不可数。一一报中，受苦万端，则苦不可数。如此等苦，皆由无智不用善知识语，常处地狱，过去已受，现在今受，未来当受，未有息时。又，今此身从受生

己来，为求衣食，若是俗人，养妇活儿，若是出家，求名觅利，恒造种种恶业。如此诸业，轻微之者犹感五百生，重者数劫。如此恶业，若不发菩提心惭愧忏悔，一入恶道，无有出期。朝暮之间，即入炉镬、锋林、剑树，百劫千劫受于一切深苦、重苦、长远等苦。过去已受身心等苦，未来所可苦亦无分齐，难舍难离而不觉知。凡夫如此，甚为可愍。智者作此思惟，应可碎心，宁得安然，故纵身心，不自觉察？又更思惟：我今此身薄福钝根，生在释迦后，复在弥勒前，岂不由我过去懦弱懈怠，不敬三宝，轻慢善人，不受善知识教诲，恒在三恶八难中生，愚痴无智？于此身上，复更轻慢三宝，欺蔑善人，不受善知识语，于未来世，云何更得值遇三宝，得生善处？又复此身纵欲修道，亦不得安隐，以住于此娑婆世界，人命短促，多恶知识。终日孜孜，或衣食不足，或王臣所迫，或为他所欺，或为他所谤，恒被恼乱，不得安隐。始起善心，寻即退失。又复此身唯是三十六物不净所成，九孔之中，不净恒流，犹如行厕，不可爱乐。复有生苦、老苦、病苦、死苦、爱别离苦、怨憎会苦、求不得苦、五阴盛苦之所随逐。智者应当观察此身，作怨家想，作粪聚想；于舍宅卧具作冢墓想，作人皮想；于饮食中作虫蛆想，作下汗想；于妇儿眷属作罗刹想，作恶鬼想。若心能如是观察思惟，应于此身极大生厌，愿生生世世永不受此身，更莫与此身同住。此身是我怨家，常将我向三恶道中，何有智者乐著此身？如《遗教经》说：“此是应舍罪恶之物，假名为身，没在老病生死大海，何有智者得除灭之而不欢喜？”（厌门竟。）

次明欣门。智者复作此念：我今此身生在第四五百年中一切圣人隐不现时，虽欲修道，无定慧分，正是忏悔念佛之时。如经中说，阿弥陀佛举慈悲棹，乘大愿船，运度一切苦恼众生。若人至心念阿弥陀佛，于一一念中，灭八十亿劫生死之罪，命终定得生于净土中，受诸快乐，获得五通，位阶不退。花林宝刹随意遨游，实相圆音任情听受。莲花台内，辉紫磨金色之身；金刚坐上，敞三十二大丈夫相。七宝阶侧，长跪问不二之言；八德池中，洗浴荡无明之垢。衣则绮罗称

体，食则百味盈盂。行则足踏青莲，坐即宝花承体。树动琉璃之叶，林摇玛瑙之花。素薰郁氛氲之香，实散轻覆之彩。栏雕四宝，地莹七珍；管发千声，楼含万色。白鹤孔雀，常演五根；鸚鵡舍利，恒宣八正。阿弥陀佛则相相分明，观音菩萨则好好具足。如斯等事，不可思议，孰闻此说而不生欣？（欣门竟。）

问曰：既教其欣厌，智者已悟；其钝根之俦执迷未返，若为劝进其心，亦令得往生净土？

答曰：如《小阿弥陀经》说：“十方诸佛各出广长舌相，遍覆三千大千世界，皆劝一切众生往生净土。”然有众生不受佛劝，难教难悟，难济难脱，知复奈何此等众生？依《无量清静觉经》说：“始从地狱中来，殃咎未尽。”故彼经云：“若善男子、若女人闻说净土法门，心生悲喜，身毛为竖，如拔出者，当知此人过去已作佛道来。若复有人闻说净土法门，都不生信乐，当知此人始从三恶中来，殃咎未尽，为此无信向耳，我说此人未可得解脱也。”故《无量寿经》云，“憍慢弊懈怠，难以信此法”也。

又，《无量清静觉经》及《无量寿经》二处皆云“无极之胜道，易往而无人”也。西方是无极胜道，若人能于七日专心念佛，所作善根并皆回向，即得往生，永离三涂，入不退位，此是易往也。然有众生不肯信受，昏诸五欲，乐入恶道，如厕中虫，此是无人也。又，阿弥陀佛与观世音、大势至乘大愿船，浮生死海，就此娑婆世界呼唤众生，令上大愿船，送著西方。若众生有上大愿船者，并皆得去，此是易往也。释迦如来及十方诸佛、普贤、文殊、天亲、龙树，或出广长舌相，或放白毫光明，或说五念玄门，或教十二赞礼，殷勤敦励，令生净土。而众生不生信乐，而不肯去，此是无人也。

又，众生无始已来，造诸恶业过于恒沙，一一恶业感于苦报亦过恒沙。若人能七日或十日专心念佛，于一一念中灭却八十亿劫生死重

罪，横截苦流，直生净土，此是易往。然众生追逐财色，贪著名利，不早发心，无常忽至，堕落三途，百千万劫，无有出期，此是无人也。

又，众生信佛语、诸菩萨语、善知识语，不随恶知识语，乃至信十恶五逆众生临命终时，十念成就，即得往生，此是易往。若有众生不信佛语、诸菩萨语、善知识语，随顺不学问僧、无智俗人，诈解大乘，猥引经论，殆乱佛法，诳惑众生，痴念佛行，退失善根，堕落三途，不得往生，此是无人也。

若人闻说专念阿弥陀佛，得生净土，即须忏悔恶业，修习善根，持戒清净，专念佛名，一心不乱，至百万遍者，临命终时，正念现前，佛即来迎，此是即易往。若有众生，闻说阿弥陀佛，仍故造罪，虽念佛名，心缘五欲，此是杂结使念，临命终时，心即颠倒，佛不来迎，此是无人也。

问曰：经虽说七日念佛即得往生，未知念几许佛名得往生也？

答曰：如绰禅师捡得经文，但能念佛一心不乱，得百万遍已去者，定得往生。又，绰禅师依《小阿弥陀经》七日念佛，捡得百万遍也。是故《大集经》《药师经》《小阿弥陀经》皆劝七日念佛者，此意明矣。

问曰：众生罪业甚久积山，云何十念得灭尔所许恶业？纵令至百万遍，终是太少。若不灭尽，云何恶业不灭而得生净土？

答曰：此有三义：一者不须灭尔许恶业，但临命终时，净土受生者。若临命终时，正念现前者，此心能引无始已来及一生已来所作善业共相资助，即得往生也。二者诸佛名号总万德成，但能一念念佛者，即一念之中总念万德，故《维摩经》云，“此三句义，三千世界

众生皆如阿难多闻第一，以劫之寿，亦不能受”也。三者无始恶业从妄心生，念佛功德从真心生。真心如日，妄心如闇。真心暂起，妄心即除，如日始出，众闇悉除。由此三义，乃至临终十念成就者，定得往生。

问曰：净土殊妙，是法王所居；莲华台藏，非凡夫行处。理须凡行凡地，圣践圣场，宁得底下凡夫生斯妙处？

答曰：据四十八大愿，净土虽妙，本拟成就凡夫；莲花台藏，元是托生之处。若是凡夫即不得游于净土，既是法王，何得践于五浊？虽是法王，为化众生，故来游于五浊；亦虽是凡夫，为供养佛，故生于净土。此理明矣。又，彼净土只是诸佛慈悲方便别料理一方处所，除却女人及五欲境界，令众生于中修道，于四生中是化生之处，非极妙也。犹如于城邑之中别料理一所，用作伽蓝，除去俗事，令僧修道，但有众生入伽蓝者，悉发善心。彼亦如是，纵就此方，如六天宫殿、四禅妙宅，依报并是异宝奇珍，正报即是殊光妙相，衣裳轻殊之服，食餐百味之肴，坐卧即俱华宝宫，遨游即起趣绮苑。如斯之处，岂是法王所居，皆是凡夫善因所感。此类显矣。

问曰：如大乘经论皆说无相无生，何故此经劝令众生观于相生，求乎净土？

答曰：此问并是不顺理问，应用置答。若欲答者，应反问云：诸佛有八万四千法门，汝问何者？西方净土是何收？无相无生是何门摄？彼若答云“但是一门”，此即是愚痴人，不可与语也。彼答云“无相无生是理，有相有生是事”者，即应答我：汝自解竟，何须问我？故欲令我答者，应云：诸佛有八万四千法门，各各差别，不相杂乱。若总摄之，即为真俗二谛。此之二谛，有佛无佛，性相常住，非人造也。故《中论》云：“诸佛说法，常依二谛。”又云：“若人不能知，分别于二谛，即于深佛法，不得真实义。”

今西方净土者，通有三种：一是法身净土，此即无相无生；二是报身净土，据实亦无相无生，就事即有相有生；三是化身净土，亦是有相有生。故《摄论》云：“化身新新出世，数数涅槃。”即王宫生，双林灭也。而今劝众生生者，谓生化身土中。若众生欲往生者，唯须作相生观。就相生观中，有假有实，先须作假想观，使了了分明，然后始得作实观。如十六观中日、水二观是其假想，地观已去依三昧成，名为实观。所以然者，此是众生受生处故，是事法故，是俗谛故，是行法故，是受处故，是分段身故，是此死彼生故，是有漏法故，是有为法故，是三界摄故，有往来故，于四生中是化生摄故。若作无相无生观者，即不得往生，以理法身无生也。若欲为教者说，亦为说有生，亦说无生。若理事兼修，即得上品上生。

问曰：《金刚般若经》云：“若以色见我，以音声求我，是人行邪道，不能见如来。”又，《佛藏经》云：“见佛者是大邪见。”今云何教人观阿弥陀佛有八万四千相耶？

答曰：此事前已答竟。此等诸经皆就法身理说，故《金刚般若经》云，“彼如来妙体，即法身诸佛，法体不可见，彼识不能知”也。今观八万四千相好者，此是应化色身观也。若作此观者，即须相相分明，好好别异，不得混为一也。若有人言万法皆空，有何理事者，此是大邪见人，是愚痴人，是不学问人，是诳惑世间人，莫共语也。故《中论》云：“若见有如来，是轻邪见人；若言无如来，是粗重邪见人。是有二种过失：一、破世间乐；二、破涅槃道。”此论并就理说。若就事说者，见有如来是正见，定得往生也。又，《地持论》云，“宁起有见如须弥山，不起空见如芥子许”也。

问曰：前云念佛横截苦流，得生净土，出何经文？

答：出《无量寿经》云，“横截五恶趣，恶趣自然闭，升道无穷极，易往而无人”也。

问曰：前云念佛不入三恶道，出何经文？

答曰：如《度诸佛境界经》说：“若诸众生缘于如来生诸行者，断无数劫地狱、畜生、饿鬼。若有众生一念作意缘如来者，所得功德不可称量，百千万亿那由他诸大菩萨不能计校知其边际。”

问曰：前云念佛灭罪，出何经文？

答：如《观佛三昧经》说：“若我弟子舍离愤闹，昼夜六时，于一时中分为少分，小分之中能须臾间念佛白毫相，令心了了，无谬乱相，正住注意，若见相好，若不得见，此人除却九十六亿那由他恒河沙微尘数劫生死之罪。”又如《大悲经》说：“‘阿难！若三千大千世界满中须陀洹、斯陀含、阿那含、阿罗汉，若有善男子、善女人，若一劫，若减一劫，以诸称意一切乐具，恭敬尊重，谦下供养，于意云何？是善男子、善女人得福多不？’阿难言：‘甚多，世尊。’佛告阿难：‘若复有人于诸佛所，但一合掌、一称名，如是福德比前福德百分不及一、千分不及一、百千亿分不及一、迦罗分不及一。何以故？以诸佛如来诸福田中为最无上。’”又如《地藏菩萨经》说：“若人欲生他方现在净土，应随世界佛之名字，专意诵念，一心不乱，决定得生彼佛净土，善根增长，速成不退。”

问曰：净土者，乃是法藏巧诱之要归，释迦怀中之妙术，六道赖之苏息，四生托以栖神，居净刹而永安，望娑婆而长揖，宁止修三福蹬乎上品，亦乃发十念而得下生，此则庶类同归，不遗一人矣。而今论者悟我以要术，救我以焚灼，自今以后，奉而行之。为颂赞曰：

浑浑三界，浩浩四生，俱称火宅，齐号群盲。
昏兹永夜，长寐未惊，聊裁短什，烛此幽明。
法藏大愿，志存弘诱，孤标净刹，号无量寿。
观开二八，生归一九，影响长弘，千龄不朽。

净土论卷下

回向

愿以此功德 庄严佛净土
上报四重恩 下济三途苦
若有见闻者 悉发菩提心
尽此一报身 同生极乐国

极乐嘉宾网站: jilejiabin.com

邮箱: contact@jilejiabin.com

欢迎自由流通但禁止营业使用

扫描网站二维码获取更多图书

